

﴿التعظيم والمنة في ان ابوي رسول الله في الجنة﴾

للشيخ العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي رحمه الله

مؤلف جمع الجوامع وغيرها من الكتب الشهيرة

﴿الطبعة الاولى﴾

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائن بمحروسة حيدرآباد الدكن
عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣١٢) الهجرية

﴿التعظيم والمنة في ان ابوي رسول الله في الجنة﴾

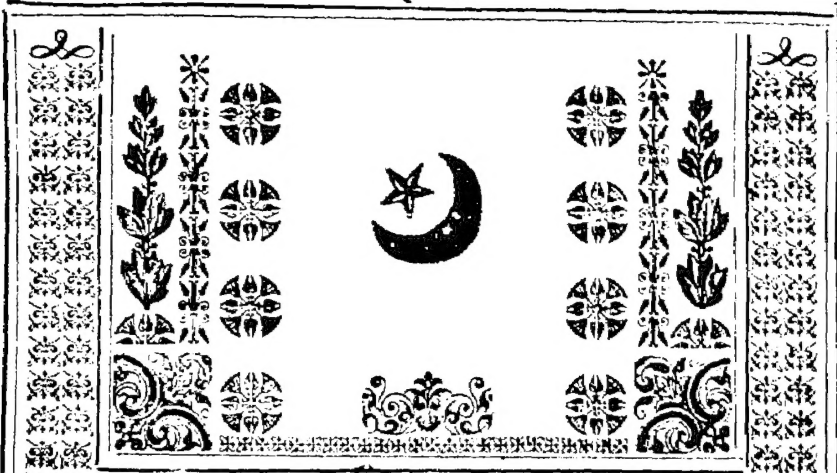
للشيخ العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي رحمه الله

مؤلف جمع الجوامع وغيرها من الكتب الشهيرة

﴿الطبعة الاولى﴾

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائن بمحروسة حيدرآباد الدكن
عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣١٧) الهجرية



بسم الله الرحمن الرحيم *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى * افيت بان المختار ان ام النبي صلى الله عليه وآله وسلم موحدة وحكمها حكم من تحنف في الجاهلية وكان على دين ابراهيم الخليل عليه السلام وترك عبادة الاصنام كزيد بن عمرو بن نفيل واضرابه وبان الحديث الوارد في ان الله احيها له ليس بموضوع كما ادعاه جماعة من الحفاظ بل هو من قسم الضعيف الذي يسامح بروايته في الفضائل خصوصاً في مثل هذا الموطن فتضمن هذا الافتاء امرين محتاجين الى بيان المستند لكل منها * فاقول * قال ابن شاهين في كتابه (النسخ والمنسوخ) حدثنا محمد بن الحسين بن زياد مولى الانصار ثنا احمد بن يحيى الحضرمي بمكة ثنا ابو غزوة محمد بن يحيى الزهرى ثنا عبد الوهاب بن موسى الزهرى عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله

عنها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل الى الحجون كئيبا حزينا فاقام به
 ماشا ربه عز وجل ثم رجع مسرورا فقلت يا رسول الله نزلت الى الحجون
 كئيبا حزينا فاقمت به ماشا الله ثم رجعت مسرورا قال سألت ربي عز وجل
 فاحيا لي امي غآمت بي ثم ردها * اورده ابن الجوزي في الموضوعات
 وقال الحافظ ابو الفضل ابن ناصر هذا الحديث موضوع ومحمد بن زياد
 هو النقاش ليس بثقة واحمد بن يحيى ومحمد بن يحيى مجهولان * قلت *
 اما محمد بن يحيى فليس بمجهول فقد ذكره الذهبي في (الميزان والمغني)
 معا فقال محمد بن يحيى ابو غزيرة المدني الزهري قال الدارقطني متروك
 وقال الازدي ضعيف هذه عبارته فقد عرف بالضعف لا بالوضع
 ومن يترجم بهذا الا يكون حديثه في درجة الموضوع بل في
 درجة الضعيف * واما احمد بن يحيى الحضرمي فليس بمجهول ايضا فقد
 ذكره الذهبي في (الميزان) وقال روى عن حرملة التجيبي لينة
 ابو سعيد ابن يونس ومن يترجم بهذا يعتبر حديثه * واما محمد بن زياد
 فان كان هو النقاش كما ذكره واحد العلماء بالقراءات واحد الاثمة بالتفسير
 قال الذهبي في (الميزان) صار شيخ المقرين في عصره على ضعف فيه اثني عليه
 ابو عمر الداني وحدث بنا كبير ومع ذلك فلم يفرده وابه فان الحديث طريقين
 آخرين عن ابي غزيرة * قال الحافظ محب الدين احمد بن عبد الله المكي الطبري
 في كتابه (السيرة) انا ابو الحسن انا الحافظ ابو الفضل محمد بن ناصر السلمي
 اجازة انا ابو منصور محمد بن احمد بن علي بن عبد الرزاق الحافظ الزاهد انا
 القاضي ابو بكر محمد بن عمر بن الاخير ثنا ابو غزيرة محمد بن يحيى الزهري

ثنا عبد الوهاب بن موسى الزهرى عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
نزل الحجون كئيبا حزينا فاقام به ما شاء الله ثم رجع مسرورا قال سألت ربي
فاحيا لى امى فآمنت بى ثم ردها * واما الذهبي فلم يعلل الحديث بواحد
من الثلاثة المذكورين بل قال في (الميزان) عبد الوهاب بن موسى عن
عبد الرحمن بن ابي الزناد يحدث ان الله احيا لى امى فآمنت بى الحديث لا يدري
من ذا الجوهان الكذاب فان هذا الحديث كذب يخالف لما صح من انه عليه
السلام استاذن ربه فى الزيارة والاستغفار لها فلم يأذن له انتهى * حاصله انه
اعل الحديث بامرين * احدهما جهالة عبد الوهاب بن موسى * والثاني *
مخالفته للحديث الصحيح المذكور * والجواب عن الامر الاول * ان عبد الوهاب
معروف من رواية مالك وقد روى هذا الحديث ايضا عنه * قال
الحافظ ابو بكر الخطيب فى كتاب (السابق واللاحق) اخبرنا ابو العلاء
الواسطى ثنا الحسين بن علي بن محمد الحلبي ثنا ابو طالب عمر بن الربيع
الزاهد حدثنا علي بن ابيوب الكمي ثنا محمد بن يحيى الزهرى ابو غزيرة ثنا
عبد الوهاب بن موسى ثنا مالك بن انس عن ابي الزناد عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
حجة الوداع فمر بى على عقبة الحجون وهو بالك حزين مغتم فبكيت لبيك يا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ثم انه طفر فنزل فقال يا حميرا استمسكى فاستندت الى
جنب البعير فمكث عنى طويلا ثم انه عاد الى وهو فرح متبسّم فقلت له بابى انت
وامى يا رسول الله نزلت وانت بالك حزين مغتم فبكيت لبيك فمكثت ثم انك عدت الى

وانت فرح متبسم فبم ذايار سول الله قال ذهبت بقبرامي فسألت الله
 ان يحبها فاحياها فأمنت بي وردها الله * اخرجته من هذا الطريق
 امدار قطني في (غرائب مالك) وقال باطل واخرجه ابن عساكر في
 (غرائب مالك) ايضا وقال منكره اوردته ابن الجوزي في (الموضوعات)
 ايضا ولم يتكلم على رجاله وقد قال الذهبي في (الميزان) علي بن ايوب
 ابو القاسم الكمي روى عن ابن يسي الزعري لا يكاد يعرف * قلت * قد بان بهذا
 الطريق ان عبد الوهاب بن موسى هذا يقال له ابو العباس الزهري ذكره
 الخطيب في الرواة عن مالك فاوردته اثر عن مالك فاخرج من طريق سعيد
 ابن الحكم بن ابي مريم المصري ثناء عبد الوهاب بن موسى الزهري ثناء مالك ثنى
 عبد الله بن دينار عن سعد مولى عمر بن الخطاب ان كعب الاحبار قال لعمر بن
 الخطاب رضى الله عنه انا لنجد لك في كتاب الله تعالى على باب من ابواب
 جهنم تمنع الناس ان يعرفوها فاذا مات لم يزلوا يقتحمون فيها الى يوم القيامة * هذا
 الاثر معروف عن مالك اخرجته ابن سعد في (الطبقات) عن معن بن عيسى عن
 مالك بسنده ومثله سواء فزال جهالة عين عبد الوهاب برواية ثناء عنه بروايته
 المعروفة وكان الحديث عنه من طريقين عن مالك عن ابي الزناد عن هشام *
 وعن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام * فرواه مرة هكذا ومرة هكذا وفي
 هذا الطريق زيادة فائدة هي ان ذلك وقع في حجة الوداع وبه يحصل
 الجواب عن الامر الثاني وهو المخالفة لحديث الاستبذان في الاستغفار عند
 الزيارة فان قصة الزيارة كانت عام الفتح كما في حديث بريدة وذلك
 قبل هذه القصة بما بين ولهذا اوردته ابن شاهين في (النسخ والنسخ)

فأورد حديث الزيارة والنهي عن الاستغفار وجعله منسوخا وأورد بعده
 حديث عائشة في الأحياء وجعله ناسخا وذلك حسن جلي وتابعه القرطبي
 على ذلك فقال في (الذكرة) بعد أن أورد حديث عائشة في أحياء أمه وحديث
 أحياء أبيه ولا تعارض لأن أحيائهما متأخر عن الاستغفار لها بدليل حديث
 عائشة في حجة الوداع وكذلك جعله ابن شاهين ناسخا لما ذكر من الأخبار
 * وقال * ابن شاهين أيضا حدثنا يحيى بن صاعد ثنا إبراهيم بن سعد
 وزهير بن محمد وله اللفظ قال ثنا عبد الرحمن بن المبارك ثنا مصعب بن حرب
 عن علي بن الحكم عن عثمان بن عمير عن أبي وائل عن ابن مسعود رضي الله عنه قال
 جاء ابننا مليكة فقال لا يارسول الله ان امنا كانت تكرم الضيف وقد وادت
 في الجاهلية فاين امنا فقال امك في النار فقاما وقد شق ذلك عليهما قد عاها
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان امي مع امك فقال منافق من
 الناس او ما يعني هذا عن امه الا ما يعني ابننا مليكة عن امها فقال شاب من
 الانصار لو ان ابوك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما سألتهما
 ربي فيعطيني منهما واني لقاتم المقام المحمود * وخرجه الحاكم في (المستدرک)
 وقال صحيح وفي هذا الحديث فوائد * منها * ان قوله ان امي مع امك
 كان قبل ان يسأل ربه فيها فلا ينافيه حديث أحيائهما وإيمانها حين سأل
 ربه في ذلك * ومنها * انه صلى الله عليه وآله وسلم جوزانه اذا سأل ربه
 فيها يعطيه فدل ذلك على امكانه * ومنها * ان أصحابه جوزوا ذلك عليه
 واعتقدوا ان من خصائصه ما يقتضي ذلك * وقال * ابن سعد في (الطبقات)
 اخبرنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن مسلمة عن ثابت عن اسحق بن عبد الله بن

الحارث قال قال العباس يا رسول الله ما ترجو لابي طائب قال كل الخير
ارجو من ربي فاذا كان هذا رجاءه لابي طائب مع انه ادرك البعثة
وعرض عليه الاسلام فابي فلا بويه اولى * وقال السهيلي في كتابه
(الروض الانف) روى حديث غريب لعنه يصح وجده بخط جدي ابي عمر
احمد بن ابي الحسن القاضي بسند فيه مجهولون ذكر انه نقله من كتاب انتسخ
من كتاب معوذ بن داود بن معوذ الزاهد يرفعه الى ابي الزناد عن هشام عن عروة
عن عائشة رضي الله عنها اخبرت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سأل
ربه ان يحيي ابويه فاحياهما له فآمنابه ثم اماتهما * والله قادر على كل شيء وليس
تعجز رحمته وقدرته عن شيء ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم اهل ان يختص
بما شاء من فضله وينعم عليه بما شاء من كرامته انتهى * وقال القرطبي ذكر
الحافظ ابو الخطاب عمر بن دحية ان الحديث في ايمان امه وابيه موضوع
يرده القرآن العظيم والاجماع قال الله تعالى ولا للذين يموتون وهم كفار * وقال
فيمت وهو كافر * فمن مات كافرا لم ينفعه الايمان بعد الرجعة بل لو آمن عند المعاناة
لم ينفع فكيف بعد الاعادة وفي التفسير انه عليه الصلوة والسلام قال ليت شعري
ما فعل ابواي فنزل ولا تسأل عن اصحاب الجحيم * قال القرطبي وفي ما ذكره
ابن دحية نظرو ذلك ان فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخصائصه
لم تنزل تنزلا وتتابع الى ما مات صلى الله عليه وآله وسلم فيكون هذا ما
فضله الله تعالى به واكرمه وليس احياؤها وايمانها به ممنوع عقلا ولا شرعا فقد ورد
في الكتاب العزيز احياء قتيل بني اسرائيل واخباره بقاتله وكان عيسى
عليه السلام يحيي الموتى وكذلك نبينا صلى الله عليه وآله وسلم احيا الله

على يديه جماعة من الموقين واذا ثبت هذا فامتنع من ايمانها بعد احيائها
 زيادة في كرامته وفضله مع ما ورد من الخبر في ذلك ويكون ذلك
 مخصوصا بمن مات كافر او قوله فن مات كافرا الى آخر كلامه مردود
 بما روي في الخبر ان الله تعالى رد الشمس على نبيه بعد مغيبها حتى صلى على
 رضى الله عنه * ذكره الطحاوي وقال انه حديث ثابت فلولم يكن رجوع
 الشمس نافعا وانه لا يتجدد الوقت لما رد ها عليه فكذلك يكون لا بوى النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وقد قبل الله تعالى ايمان قوم يونس عليه السلام
 وتوبتهم مع تلبسهم بالعذاب كما هو احد الاقوال وهو ظاهر القرآن * واما
 الجواب عن الآية فيكون ذلك قبل ايمانها في العذاب انتهى كلام القرطبي
 * قلت * استدلاله على تجدد الوقت بقصة رجوع الشمس في غاية الحسن
 ولهذا حكم بكون الصلوة اداء والالم يكن يرجوعها فائدة اذ كانت يصح
 قضاء العصر بعد الغروب * وقد ظفرت باستدلال اوضح منه وهو
 ماورد ان اصحاب الكهف يبعثون في آخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه
 الامة تشرى عالم بذلك وورد عن ابن عباس مرفوعا اصحاب الكهف اخوان
 المهدي * اخرجه * ابن مردويه في تفسيره فقد اعتد بما يفعله اصحاب
 الكهف بعد احيائهم عن الموت ولا بدع في ان يكون الله تعالى كتب لا بوى
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمر اثم قبضها قبل استيفائه ثم اعادها لاستيفاء
 اللحظة الباقية وآمنافها فيعتد به ويكون تاخير تلك البعثة بالمدة الفاصلة
 بينهما لا استدراك الايمان من جملة ما اكرم الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وآله وسلم كما
 ان تاخير اصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما اكرموا به ليعوز واشرف

الدخول في هذه الامة ثم ان تعليل ابن دحية للحدِيث بمخالفة ظاهر القرآن
ليس على طريقة اهل الحديث فقد ذكر الحافظ ابو الفضل ابن طاهر المقدسي
في كتابه (الايضاح) تعليل ابن حزم للحديث الاسراء الذي اخرجه
البخاري وحكمه عليه بانه موضوع لمخالفة ما ثبت في احاديث الاسراء
الصحيحة ثم تعقبه بان قال ان ابن حزم وان كان اماما في علوم شتى الا انه لم يسلك
طريق الحفاظ في تعليل الحديث وذلك ان الحفاظ انما يعلمون الحديث من
طريق الاسناد الذي هو المرقاة اليه وهذا الرجل علمه من حيث اللفظ انتهى *

واما حديث ليت شعري ما فعل ابواي ففضل ضعيف لا تقوم به حجة وقال
الحافظ فتح الدين ابن سيد الناس في سيرته بعد ان ذكر رواية ابن اسحق في
ان اباطالب اسلم عند الموت مانحه وقد روي ان عبد الله بن عبد المطلب
وآمنة بنت وهب ابوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسما ايضا وان الله احياهما له
فآمنابه وروي ذلك ايضا في حق جده عبد المطلب قال وهو مائة
لما اخرجه احمد عن ابي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله اين امي قال
امك في النار قلت فاين من مضى من اهلك قال اما ترضي ان تكون امك
مع امي * قال وذكر بعض اهل العلم في الجمع بين هذه الروايات ما حاصله ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يزل راقبا في المقامات السنية صاعدا في
الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة اليه وازلفه بها خصه به لديه
من الكرامة حين القدوم عليه فمن الجائز ان تكون هذه درجة حصلت
له صلى الله عليه وآله وسلم بعد ان لم تكن وان يكون الاحياء والايمان
متأخر عن تلك الاحاديث فلا تعارض انتهى * قلت * هذا كله كلامي

على الحديث من غير ان افق على كلام احمد تكلم عليه ثم راجعت (لسان الميزان)
 فالبف امام الحفاظ ابي الفضل ابن حجر فوجدته ساق كلام (الميزان)
 في ترجمة عبد الوهاب بلفظه ثم قال مانصه قلت تكلم الذهبي في هذا الموضع
 بالظن فسكت عن المتهمة بهذا الحديث وقد قال الدارقطني في (غرائب مالك)
 مانصه ويروى عن مالك عن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
 رضى الله عنها حديث منكرين باطلا فذكر هذا الحديث
 من طريق علي بن احمد الكمي عن ابي غزية ثم قال وهذا كذب على مالك
 والحمل فيه على ابي غزية والمتهمة به هو او من حدث عنه و عبد الوهاب بن
 موسى ليس به باس * ثم قال الحفاظ ابن حجر واخرج ابن الجوزي
 في (الموضوعات) عن عمر بن الربيع الرازي ثنا علي بن ايوب الكمي حدثني محمد
 ابن يحيى ابو غزية الزهرى عن عبد الوهاب بن موسى فذكر الحديث مطولا
 ثم ساق من طريق آخر فيه محمد بن الحسن النقاش المفسر قال ثنا احمد بن يحيى
 ثنا محمد بن يحيى عن عبد الوهاب * ثم قال ابن الجوزي النقاش ليس بثقة واحمد
 ابن يحيى ومحمد بن يحيى مجهولان * قال الحفاظ ابن حجر فاما قوله علي بن ايوب
 الكمي فوافقه ابن عساكر عليه لما اخرج هذا الحديث بطول كما سيأتى في
 ترجمة عمر بن الربيع وسمى الدارقطني اباه احمد واما محمد بن يحيى فليس
 بمجهول بل هو معروف له ترجمة جيدة في (تاريخ مصر) لابي سعيد ابن
 يونس ورواه الدارقطني بالوضع وهو ابو غزية محمد بن يحيى الزهرى
 وسيأتى ذكره في موضعه واما احمد بن يحيى فلم يظهر من (مسند النقاش)
 ما يميزه وفي طبقة جماعة كل منهم احمد بن يحيى اقربهم الى هذا السند

احمد بن يحيى بن زكريا فانه مصري وعلي الكمي مصري كما قاله الدارقطني
 وقد ذكر الخطيب عبد الوهاب بن موسى صاحب الترجمة في الرواة عن
 مالك وكناه ابا العباس واورد له من طريق سعيد بن ابي مريم عنه عن مالك
 عن عبد الله بن دينار اثر امو قواف على عمر رضى الله عنه في قصة له مع كعب
 الاحبار وقال انه تقرده ولم يذكر فيه جرحا واورد الدارقطني في
 (الفرائب) من هذه الترجمة وقال هذا صحيح عن مالك ونقل ابن الجوزي
 عن شيخه محمد بن ناصران هذا الحديث موضوع لان قبراه بالابواء كما
 ثبت في الصحيح وابو غزية هذا زعم انه بالحجون وسبق ابن الجوزي الى
 الحكم بوضعه ومعارضته لحديث بريدة الجوزقاني في (كتاب الابطال)
 وسياقي ترجمة عمر بن الربيع مع زيادة في الكلام على حديث ابي غزية
 عن عبد الوهاب بن موسى هذا كله كلام (لسان الميزان) في ترجمة
 عبد الوهاب وقوله في احمد بن يحيى انه لم يظهر من (مسند النقاش) ما يميز به
 يقال عليه قد ظهر من السند الذي ساقه ابن شاهين في (الناسخ والمنسوخ)
 عنه ما يميز به من حيث نسبه الحضرمي * وقال في (لسان الميزان)
 في ترجمة ابي غزية هو ابو غزية الصغير زهري كان بمصر روى عنه جماعة منهم
 وقد ذكر ابو سعيد ابن يونس نسبه فقال محمد بن يحيى بن محمد بن
 عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف ابو عبد الله ولقبه ابو غزية
 مدني قدم بمصر له كنيستان وذكر فيمن روى عنه اسحق بن ابراهيم الكباس
 وزكريا بن يحيى البغوي وسهل بن سوار ومحمد بن فيروز ومحمد بن
 عبد الله بن حكيم * قال ومات يوم عاشوراء سنة ثمان وخمسين ومائتين

وقال الدارقطني في (غرائب مالك) ثنا أبو بكر النقاش المصري ثنا محمد
ابن عبد الله بن حكيم بمصر ثنا أبو غزيرة محمد بن يحيى الزهري ثنا عبد الوهاب
ابن موسى ثنى مالك عن ابن شهاب ثنى سعيد بن المسيب ثنى عبد الله بن عمر
لما ولي علي فذكر قصة فيها فقال علي ان ابا بكر سبقني الى اربع الحديث قال
الدارقطني لا يثبت عن الزهري ولا عن مالك وابو غزيرة هذا هو الصغير
منكر الحديث ثم اورد من طريق علي بن احمد فقال وكان ثقة ثنا
ابو غزيرة محمد بن يحيى ثنى ابو العباس عبد الوهاب بن موسى بهذا
السند الى ابن عمر * رفعه * اليمن من دمة او مائة * وقال لا يصح هذا عن مالك
ولا عن الزهري والحمل فيه على ابي غزيرة انتهى واما ابو غزيرة فهو محمد بن
موسى الانصاري المدني القاضي يروي عن مالك وقلج بن سليمان
وعنه ابراهيم بن المنذر والزياد بن بكار وعمر بن محمد بن فليح وطائفة ضعفه
البخاري وابن حبان وابو حاتم والعقيلي وابن عدى وثقه الحاكم * مات
سنة سبع ومائتين وقال في ترجمة علي بن احمد الكعبي مصري متهم يروي
عن ابي غزيرة عن عبد الوهاب عن مالك عن ابي الزناد عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها حديثين * احدهما * ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم لما حج مر بقبر امه آمنة فسأل الله عز وجل فاحياها فآمنت فردها
الى حفرتها * والثاني * بهذا الاسناد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينقل
الحجارة لبيت عريانا فجاءه جبريل وميكائيل فواراه وطفقا يحملان الحجارة
عنه شفقة من الله عليه * قال الدارقطني والاسناد والثمنان باطلان ولا يصح
لابي الزناد عن هشام عن ابيه عن عائشة شيء وهذا كذب على مالك والحمل فيه

على أبي غزيرة والمتهم بوضعه هو أو من حدث عنه وعبد الوهاب بن موسى ليس به
 بأس وقال في ترجمة علي بن أيوب الكعبي بعد أن ساق قول الميزان لا يكاد
 يعرف * قلت * قد عرفه الدارقطني وسماه علي بن أحمد وقال في ترجمة عمر بن
 الربيع بن سليمان أبي طالب الخشاب بعد أن ساق قول الذهبي * ذكره الفرائد
 في تاريخه وأنه كذاب مانصه وضعفه الدارقطني في غرائب مالك وقال
 مسامة بن قاسم تكلم فيه قوم ووثقه آخرون وكان كثير الحديث توفي سنة
 أربعين وثلاث مائة بمصر وأورد له ابن عساكر في غرائب مالك من طريق
 الحسين بن علي بن محمد بن اسحاق الحلبي ثنا أبو طالب عمر بن الربيع الخشاب
 ثنا علي بن أيوب الكعبي من ولد كعب بن مالك ثني محمد بن يحيى الزهري
 أبو غزيرة ثني عبد الوهاب بن موسى ثني مالك عن أبي الزناد عن هشام بن عروة
 عن عائشة قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع
 فذكر الحديث كما تقدم من طريق الخطيب سواه * قال ابن عساكر هذا
 حديث منكر من حديث عبد الوهاب بن موسى الزهري المدني عن مالك والكعبي
 مجهول والحلبي صاحب غرائب ولا يعرف لأبي الزناد رواية عن هشام وهشام
 لم يدرك عائشة فلعله سقط من الكتابة عن أبيه انتهى * قال الحافظ
 ابن حجر ولم * عمر بن الربيع ولا علي بن محمد بن يحيى وهما أولى أن يلصق بهما
 هذا الحديث من الكعبي وغيره وقد تقدم ذلك في ترجمة عبد الوهاب بن
 موسى وفيه إثبات قوله عن أبيه التي ظن أنها سقطت فهو كما ظن انتهى * هذا
 مجموع كلام الحافظ في (لسان الميزان) فيما يتعلق بهذا الحديث ورجالته وقد
 انحصرت لي منه ومما قدمته أن الحديث غير موضوع قطعاً وإثبات ذلك أنه ليس

في روايته من اجمع على جرحه فان مدار الحديث على ابي غزية عن
عبد الوهاب وعبد الوهاب وثقه الدارقطني في موضعين فقال في موضع
ثقة وفي موضع لبس به بأس واقره الحافظ ابن حجر ولم ينقل عن احد فيه
جرح ومن فوقهم من مالك فصاعد الاسبال عنهم لجلالاتهم والساقط
بين هشام وعائشة عروة وقد ثبت في طريق آخر ابو غزية قال فيه
الدارقطني منكر الحديث وقال ابن الجوزي مجهول وترجمه ابن يونس
ترجمة جيدة اخرجه عن حد الجهالة والكعبي اكثر ما قيل فيه مجهول وقد
عرف وعمر بن الربيع نقل سلمة توثيقه عن آخرين وانه كان كثير الحديث
فهذا الطريق بهذا الاعتبار ضعيف لاموضوع على الصنعة فكيف
وله متابع اجود منه وهو طريق احمد بن يحيى الحضرمي عن ابي غزية فان
هذا الطريق اجود من حيث ان طريق الكعبي فيهار جال على الولاء تكلم
فيهم الحلبي وعمر بن الربيع والكعبي والحضرمي لم يتكلم فيه لاجل الجهالة
حيث اقتصر فيه على احمد بن يحيى وقد عرف لما نسب باللين وهي من الفاظ
التعديل الذي يحكم بحديث صاحبه بالحسن اذا توبع ولولا تفرد به
لحكمت له بالحسن فالحديث اذا من افراد ابي غزية ومداره عليه وحكم
ابن عساكر على هذا الحديث بانه منكر حجة لما قلته من انه ضعيف
لاموضوع لان المنكر من الضعيف وبينه وبين الموضوع فرق كما هو معروف
في فن الحديث واقرى ما اعتمد عليه في هذا الحديث قول ابن عساكر فان
اكثر ما قيل في رواية ابي غزية انه منكر الحديث فيكون الحديث الذي تفرد به
منكر او ضابط المنكر انه الذي يتفرد به الراوي الضعيف مخالفا لرواية الثقات

وهذا الحديث كذلك ان سلم مما لفته لحديث الزيارة ونحوه فان اتفقت المخالفة كان ضعيفا فقط وهي مرتبة فوق المنكر الصالح حالاً منه ودون المنكر مرتبة ادون حالاً منه وهي مرتبة المتروك والمتروك ايضا من قسم الضعيف الذي ليس بموضوع *

❀ فصل ❀

حديث الزيارة الذي حكم الذهبي بصحته لم يخرج له احد من الائمة الستة بل اخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود واحمد من حديث يزيد والطبراني من حديث ابن عباس و اشار الحافظ ابن حجر في شرح البخاري الى ان من حكم بصحته فليس لكونه صحيحه لذاته بل لوروده من هذا الطريق وقد تأملت طرق الحديث فوجدتها كلها معاولة والله الحمد فاما حديث ابن مسعود فاخرجه الحاكم من طريق ايوب بن هاني عن مسروق عن ابن مسعود رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينظر في المقابر وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم تخطى القبور حتى انتهى الى قبر منها فاجاء طويلا ثم ارتفع نحيبه باكية فبكينا ابكائه ثم اقبل الينا فلتقاه عمر رضي الله عنه فقال يا رسول الله ما الذي ابكاك فقد ابكانا وافزعنا فبما فجلس الينا فقال افزعكم بكائي قلنا نعم قال ان القبر الذي رايتوني انا جئ فيه قبراً مئة بنت وهب واني استأذنت ربي في زيارتها فاذن لي فاستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي فيه ونزل علي ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الا الذين فاحذني ما باخذ الولد للوالدة من الرقة فذلك الذي ابكاني قال الحاكم هذا حديث صحيح وتعبه الذهبي في (مختصر المستدرک) فقال ايوب بن هاني ضعفه ابن معين انتهى *

فهذه علة تقدر في صحته والعجب من الذهبي كيف يصحح هذا الحديث في (الميزان) اعتماداً على تصحيح الحاكم ثم يخالفه في (مختصر المستدرک) وفي الحديث علة ثانية وهي مخالفته لما في (صحيح البخاري) وغيره ان هذه الآية نزلت في موت ابي طالب واستغفار النبي صلى الله عليه وآله وسلم له لم يكر وفيها ورد احاديث اخرى في (الترمذي) وغيره فيها نزول الآية على سبب غير قصة آمنة فان كان الذهبي رد حديث الاحياء لمخالفة هذا الحديث فهذا الحديث يرد المخالف المقطوع بصحته في (صحيح البخاري) وغيره * واما حديث ابن عباس رضي الله عنهما فاخرجه الطبراني ولفظه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قبل من غزوة تبوك واعيم هبط من ثنية عسفان فنزل على قبر امه وذكر نحو حديث ابن مسعود في نزول الآية وله علتان مخالفة الحديث الصحيح كما سبق واسناده ضعيف * واما حديث بريدة فاخرجه ابن سعد وابن شاهين بلفظ لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة اتي قبر اجدلس اليه وذكر نحوه وفي لفظ آخر وابن شاهين من طريق آخر لما قدم مكة اتي رسم قبر وعن جرير من طريق آخر لما قدم مكة وقف على قبر امه حتى سخن عليه الشمس رجاء ان يؤذن فيستغفر لها فنزلت * وفي هذا الحديث من علة المخالفة ما تقدم وله علة اخرى قال ابن سعد في (الطبقات) بعد تخريجه هذا غلط وليس قبرها بمكة وقبرها بالابواء انتهى * فبان * بهذا ان طرق الحديث كلها معلولة واما قصة نزول الآية الناهية عن الاستغفار فانه يمكن الجمع بينها وبين الاحاديث الصحيحة في تقدم نزولها في قصة ابي طالب وغيره واصح طرق هذا الحديث

ما أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم زار قبر امه في الف مقنع فما روي اكثر با كيا من ذلك اليوم * وهذا القدر لا ملة له وليس فيه نكافاة لشي من الاحاديث ولا نهى عن الاستغفار وقد يكون البكاء لمجرد الرقة التي تحصل عند زيارة الموتي من غير سبب تعذيب ونحوه وهذا ما فتح الله لي بتحريره في هذا المل والله الحمد *

❦ فصل ❦

حاصل ما تقرر في حديث الاحياء ان الذين حكموا بوضعهم من الائمة الدارقطني والجوزقاني وابن ناصر وابن الجوزي وابن دحية والذين حكموا بضعفه فقط وانه غير موضوع ابن شاهين والخطيب وابن عساكر والسهيلي والقرطبي والحب الطبري وابن سيد الناس ووجه اخذه من كلام ابن شاهين انه اورد على انه ناسخ لحديث الزيارة فلما كان عنده موضوعا لم يصح ان يحتج به على النسخ وقد نظرنا بحسب الاصول فوجدنا الدليل الذي عال بها الفرقة الاولى كلها غير مؤثرة فلذلك رجحنا قول الفرقة الثانية والله الحمد * وقد وانق على ما قلته من ان الحديث ضعيف لاموضوع الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين ممدث دمشق من المتأخرين فانه اورد الحديث من طريق الخطيب في كتابه المسمى (مورد الصادق في مولد الهادي) وانشد عقبه *

حبا الله النبي مزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا
فا حيا امه وكذا اباها * لا يمان به فضلا لطيفا
فسلم فالقد يم بذ اقد بر * وان كان الحديث به ضعيفا

❖ فصل ❖

هذا كله فيما يتعلق باحيائها وقد ظفرت باثريدل على انها ماتت وهي موحدة
اخرج ابو نعيم في (دلائل النبوة) من طريق الزهري عن ام سلمة بنت
ابي رهم عن امها قالت شهدت آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في علمها التي ماتت فيها ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم غلام يقع له خمس
سنين عند راسها فنظرت الى وجهه ثم قالت *

بارك الله فيك من غلام * يا ابن الذي من حومة الحمام
نجما بعوث الملك المتعام * فودي غداة الضرب بالسهام
بما نمة من ابل سوام * ان صح ما بصرت في المنام
فانت مبعوث الى الانام * من عند ذي الجلال والاكرام
تبعث في الحل وفي الحرام * تبعث بالتحقيق والاسلام
دين ابيك البر ابراهيم * فاقها نهاك عن الاصنام
* ان لا تواليها مع الاقوام *

ثم قالت كل حي ميت وكل جديد بال * وكل كثير يفنى وانا مينة وذكرني
باق * وقد تركت خيرا * وولدت طهرا * ثم ماتت فكما نسمع نوح الجن عليها
فحفظنا من ذلك *

❖ اشعار ❖

نبكي الفتاة البرة الامينة * ذات الجمال العفة الرزينة
زوجة عبد الله والقرينه * ام نبي الله ذي السكينة
وصاحب المنبر في المدينة * صارت لدى حفرتها رهينة

هذا القول من أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم صريح في أنها موحدة إذ ذكرت
دين إبراهيم وبعث ابنها صلى الله عليه وآله وسلم بالسلام * من عند ذي الجلال
والإكرام * ونهيه عن عبادة الأصنام وموالاة التامع الأقوام * وهل التوحيد
شيء غير هذا التوحيد الاعتراف بالله والهيته وأنه لا شريك له والبراءة من
عبادة الأصنام * ونحوها وهذا القدر كاف في التنزيه من الكفر بثبوت صفة
التوحيد في الجاهلية قبل البعث وإنما يشترط قدر زائد على هذا بعد البعثة
* وقد قال العلماء في حديث الذي أمر بنيه عند موته أن يحرقوه ويحرقوه
ويذروه في الریح وقوله لئن قدر الله عليّ ليعذبني إن هذه الكلمة لا ينافي
الحكم بإيمانه لأنه لم يشك في القدرة ولكن جهل فظن أنه إذا فعل ذلك لا يعاد
ولا يظن بكل من كان في الجاهلية أنه كان كافراً فقد كان جماعة تحفوا وتركوا
ما كانوا عليه أهل الشرك وتمسكوا بدین إبراهيم عليه السلام وهو التوحيد
كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل فكلهم محكوم
بإيمانهم في الحديث ومشهود لهم بالجنة فلا بدع أن تكون أم النبي صلى الله
عليه وآله وسلم منهم كيف وأكثر من تخف أنما كان سبب تخفها ما سمعه
من أهل الكتب والكهان قرب زمنه صلى الله عليه وآله وسلم من أنه قرب
بعث نبي من الحرم صفته كذا وأم النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمعت من
ذلك أكثر مما سمعه غيرها وشاهدت في حملها ولادته من الآيات الباهرة
مما تحمل على التخف ضرورة ورأت النور الذي خرج منها وإضاءات منها
فصور الشام حتى رأتها كما ترى (١) وقالت للحليمة حين جاءت به
وشقت صدره وهي مذعورة أخشيت عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان عليه

سبيل وانه لكان لا يفي هذا شان في كليات اخر من هذا النمط وقد مت به
المدينة عام وفاتها وسمعت كلام اليهود فيه وشهادتهم له بالنبوة ورجعت
الى مكة فماتت في الطريق فهذا كله مما يؤيد انها تحفت في حياتها *

فصل

فان قلت كيف تدرك انها كانت موحدة في حياتها ومتحفة وهذا الحديث في انه
استاذن في الاستغفار لها فلم يؤذن له وقوله في الحديث الا خرامى مع امكها
يؤذن بان بخلاف ذلك وهاتان اجبت عنها فيما يتعلق بحديث الاحياء بانها
متقدمة مان في التاريخ وذلك متأخر فكان ناسخا فماذا تقول في هذا فان
الموت على التوحيد يعني التعميد البتة قلت احسن ما يقرر به الجواب ان
يقال ان قوله امي مع امكها صدر قبل ان يوحى اليه انها من اهل الجنة كما
قال صلى الله عليه وآله وسلم في تبع لا ادري تبعها مومنا كان ام لا اخرجها الحالم
وابن شاهين من حديث ابي هريرة رضى الله عنه وقال صلى الله عليه وآله وسلم
بعد ان اوحى اليه في شأنه لا تسبوا تبعها فانه كان قد اسلم اخرج ابن شاهين
في (الناسخ والمنسوخ) ايضا من حديث سهل بن سعد وابن عباس رضى الله
عنهم فكان صلى الله عليه وآله وسلم اول لم يوح اليه في شأنها ولم يبلغه القول
الذي قاله عند موتها ولم يذكره فانه كان ابن خمس سنين فاطلق القول
بانها مع امها جريا على قاعدة اهل الجاهلية ثم اوحى اليه امرها بعد ذلك
ويؤيد ذلك ان في آخر الحديث ما سألتهما ربي * فهذا يدل على انه
لم يكن بعد يسره وبين ربه مراجعة في امرها ثم وقع بعد ذلك واما
حديث عدم الاذن في الاستغفار فلا يلزم منه الكفر بدليل انه صلى الله

عليه وآله وسلم كان ممنوعاً في أول الإسلام من الصلوة على من عليه دين لم يترك له وفاء ومن الاستغفار له وهو من المسلمين وعلى ذلك بان استغفاره مجاب على الفور فمن استغفر له وصلى عقب دعائه وصل منزله الكريم في الجنة والمديون محبوبون عن مقامه حتى يقتضى دينه كما في الحديث نفس المومن معلقة بدينه حتى يقتضى فتكون أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع كونها متخفة كانت محبوسة في البرزخ عن الجنة لأمور أخر غير الكفر اقتضت ان لا يؤذن له من الاستغفار لها الى ان اذن الله فيه بعد ذلك * ويحتمل ان يعاب عن الحسد بثين بانها كانت موحدة غير انها لم يبلغها شأن البعث والشور وذلك اصل كبير فاحياها الله تعالى له حتى آمنت بالبعث وبجميع ما في شريعته ولذلك تأخر احباؤها الى حج الرداع حتى تمت الشريعة ونزل اليوم اكملت لكم دينكم فناحييت حتى آمنت بجميع ما انزل عليه وهذا معنى نفيس بليغ *

❦ فصل ❦

قد تأملت بالاستقراء فوجدت جميع امهات الانبياء عليهم الصلوة والسلام مومنات فلا بد ان تكون أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذلك * وبيان ذلك يكون بالتفصيل وبالأجمال * اما التفصيل * فنام عيسى عليه السلام مريم صديقة بنص القران وذهب طائفة الى انها نبية لذكرها في سورة الانبياء مقترنة بهم وام اسحاق سارة مذكورة في القران وقيل ايضا بنبوتها لخطاب الملكة بهادام موسى وهارون عليها السلام مذكورة ايضا في القران وقيل ايضا بنبوتها لقوله تعالى واوحينا الى ام موسى * وام شيث حواء ام البشر عليها

السلام وقيل بنبوته ووردت الاحاديث والاثر بايمان هاجرام اسمعيل
وام يعقوب وامهات اولاده وام داؤد وسليمان وزكريا ويحيى وشمويل
وشمعون وذى الكفل صلوة الله وسلامه عليهم اجمعين ونص بعض
المفسرين على ايمان ام نوح عليه السلام لقوله رب اغفر لي ولوالدي * ذكر
الكرمانى في هذه الاية عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لم يكفر لنوح والد
بينه وبين آدم عليه السلام ثم حكي قولاً غريباً انها كانا كافرين * قلت *
الصواب الاول والاثر المذكور اخرجه ابن سعد عن ابن عباس رضى الله
عنهما قال ما بين نوح الى آدم من الآباء كانوا على الاسلام ونص جماعة
على ايمان ام ابراهيم ورجحه ابن حبان في (البحر) في تفسير سورة ابراهيم واسمها
نوماء من ولد ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام حكاهما ابن سعد في (الطبقات)
* واما الاجمال * فاخرج الحاكم في (المستدرک) وصححه عن ابن عباس رضى الله
عنهما قال كانت الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة نوح وهود وصالح ولوط
وشعيب و ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب ومحمد عليه السلام وبنو اسرائيل
كلهم كانوا مومنين لم يكن فيهم كافرا الى ان بعث الله عيسى عليه السلام فكفر به من
كفر فامهات الانبياء الذين من بنى اسرائيل كلهم مومنات ولم يبعث بعد عيسى
احد في الامم الا عشرة فقد ثبت ايمان ام اسمعيل واسحاق ويعقوب وذكر
ايمان ام نوح و ابراهيم و بنى ام هود وصالح ولوط وشعيب يحتاج الى نقل
او دليل والظاهر ان شاء الله تعالى ايمانهم فقد ثبت بهذا الاستدلال
ايمان الجميع وكان السري في ذلك ما يرينه من النور كما ورد في الحديث وكذلك
امهات المومنين يرين *

❖ فصل ❖

قد عرف بما ذكرناه دليلان على ان ام النبي صلى الله عليه وسلم ليست في النار
❖ كونها متخفة ❖ واحياؤها حتى آمنت ❖ فيضم الى ذلك ❖ دليل ثالث وهو كونها
من الفترة والاحاديث في اهل الفترة معروفة مشهورة وقال الله تعالى
وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ❖ وقد اورد صاحب (مرآة الزمان)
كلام جده ابن الجوزي على الحديث السابق ثم قال عقبه وقال قوم قد قال الله
تعالى وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ❖ والدعوة لم تبلغ اباه وامه فما ذنبها ❖

❖ فصل ❖

❖ ودليل رابع ❖ وهو ما ثبت في الصحيحين ان اباه لب روي في نوم فقال لم الق
بعد كم خيرا غير اني سقيت في هذه لعناقتي ثوية وثوية مولاة لابي لهب
كان ابوه لب اعتقها وكانت ارضعت النبي صلى الله عليه واله وسلم فاذا سقي
ابوه لب واعتق منه هذا القدر من النار مع شدة عداوته للنبي صلى الله
عليه واله وسلم وشدة ماله منه لكونه اعتق من ارضعته فاطنك بمن حملته
في بطنها سبعة اشهر وارضعته اياما وربته سنين وهي امه ❖

❖ فصل ❖

❖ ودليل خامس ❖ قال ابن الجوزي اخبرت عن ابي الحسن مجيب بن اسمعيل
العلوي انا عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين الحسيني ثنا زيد بن حاجب نا محمد
ابن عمار العطار ثنا علي بن محمد بن موسى القطفاني ثنا محمد بن هارون العلوي
ثنا محمد بن علي (١) العباس ثنا ابي ثنا علي بن موسى بن جعفر ثنا ابي عن
جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن الحسين عن ابيه عن علي مرفوعا هبط

جبرائيل عليه السلام علي فقال ان الله يترك السلام ويقول حرمت النار
على صلب انزلت ويطن حملك وحجر كمالك * اما الصلب فبعد الله واما البطن
فاثمة واما الحجر فعمه يعني اباطالب وفاطمة بنت اسد قال ابن الجوزي
في اسناده كما ارى وايا الحسن العلوي رافضي قال * قلت فاطمة بنت
اسد امنت واصحبت وهاجرت رضى الله عنها *

فصل في

العجب من يقطع بكون ابي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النار اعتمادا
على قوله امي مع امكان قوله ان ابي وابا في النار ونحوها من الاحاديث
ويلى ما عارضها بالنية والتسليم نظير صحيحه ليس فيها خلاف وهي
مسئلة افعال المشركين فقد ورد في احاديث كثيرة الجحيم بانهم في النار
وفي احاديث قليلة انهم في الجنة وصح الجمهور هذا منهم النووي وقال
انه المذهب الصحيح المختار الذي صار اليه المحققون لغو لا تعالى وما كما معذبين
حتى يثبت رسول الله ان لا يكون لا يذهب اليه ان لا يكون له في الجنة المدعو في غيره
اولى هذا اكلام النووي * وذكر غيره ان احاديث كونهم في النار منسوخة
باحاديث كونهم في الجنة ويوضح التسريح ما اخرجه ابن عبيد البر عن عائشة
رضي الله عنها قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عن اولاد المشركين فقال هم من آبائهم ثم سأله بعد ذلك فقال الله اعلم
ما كانوا عاملين ثم سأله بعد ما استحكم الاسلام فنزلت ولا تزر وازرة
وفر اخرى فقال انهم على النظرة او قال في الجنة فهذا يدل على
التسريح وكذا القول في الاحاديث التي وردت في ان ابي النبي صلى الله

عليه وآله وسلم في النار كلها منسوخة اما باحيائها واما بنها واما بالوحى
في ان اهل الفترة لا يعذبون ومن جملة الاقوال في الاطفال انهم
في مشية الله تعالى لا يحكم عليهم بشئ وهذا هو النقول عن الشافعي
والائمة لحديث الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم سئل عن اطفال المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين * ومعناه
ان من علم الله منه الايمان لو عاش ادخلها الجنة ومن علم منه الكفر لو عاش
ادخله النار وكذا يقال في ابوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم والطف بها
انها لو عاش الى بعثه لبادرا الى الايمان به مسرعين فيكونان من اهل الجنة ومن
جملة الاقوال في الاطفال انهم يتمتعون في الآخرة فمن اطاع ادخله الله الجنة
ومن عصى ادخله النار وصححه البيهقي وهذا بعينه ورد به الاحاديث
الصحيحة في اهل الفترة واخرج البزار وابويعلی عن انس رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتى باربعة يوم القيامة بالمولود
والمعتوه ومن مات في الفترة والشيخ الغاني كلهم يتكلم بحجته فيقول الله
تعالى لتعوم النار ويقول لهم اني كنت ابلغت الى عبادى رسلا من انفسهم
وانى رسول نفسى اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاء يارب
اندخلناها وما كنا نعرف ومن كتب له السعادة فيمضى فيقتسم فيها مسرعا فيقول
الله قد عصيتوني فانتهم ارسلنى اشد تكذيبا ومعصية فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء
النار * واخرج احمد وابن راهويه في مسنديهما والبيهقي في (كتاب الاعتقاد)
وصححه عن الاسود بن سريع عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال اربعة يحتجون يوم القيامة رجل اصم لا يسمع شيئا ورجل احمق

ورجل هروم ورجل مات في فترة الى ان قال واما الذي مات في الفترة
 فيقول رب ما اتاني لك رسول فياخذ مواليقهم لطبعه فيرسل اليهم ان
 ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها بسحب اليها *
 واخرج البزار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم المالك في الفترة والمعنوه والمولود فيقول المالك في الفترة لم يأتني
 كتاب ويقول المعنوه رب لم تجعل لي عقلا عقل به خير او لا شر او يقول المولود
 رب لم ادرك عقلا فترفع لهم نار فيقال لهم ردوها فيردوها من كان في علم الله
 سعيدا لو ادرك العمل ويمسك عنها من كان في علم الله شقيبا لو ادرك العمل *
 واخرج البزار عن ثوبان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
 اذا كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية يحملون اوثانهم على ظهورهم فيسألهم
 ربهم فيقولون ربنا لم ترسل الينا رسولا ولم ياتنا لك امر ولوارسلت الينا رسولا
 لكننا اطوع عبادك فيقول لهم ربهم ارايتم ان امرتكم بامر اتطيعونني وذكر
 نحو ما تقدم واخرج الطبراني وابو نعيم من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه
 مثله وفي الباب احاديث اخرو هذا الاحاديث هي العمدة في المسئلة وكل
 ما شابهها وعليها بنى الفقهاء اصولهم ومذاهبهم في انه لا يحكم على احد معين
 من اهل الفترة انه في النار بل هو في مشية الله موقوف على الامتحان وقد صرح
 في حديث ثوبان بجريان هذا الحكم في اهل الجاهلية عبدة الاوثان فمن
 لم يثبت عنه عبادة فهو من باب اولي وابو النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يثبت
 عنها ما ثبت من اهل الجاهلية من عبادة الاوثان بل ولا ثبت ذلك من احد
 من اصوله بل ثبت او كاد يثبت انتفاؤه عن جميع اجداده كما سيأتي في الاشارة

إليه * ويؤخذ من هذه الأحاديث الرد على ابن دحية في كلامه السالف عنه وقوله أن الإيمان بعد الموت لا ينفع فإذا كان الإيمان ينفع أهل الفترة في الآخرة التي ليست بدار تكليف وقد شاهدوا جهنم بشهادة هذه الأحاديث فلان ينفعهم بالأحياء في الدنيا من باب أولى وعلى تقدير عدم ثبوت أحيائهم في الدنيا فالظن بها عند الامتحان في الآخرة أن يطيعوا ويهدى بهم الله لتقربه عين النبي صلى الله عليه وآله وسلم *

فصل

ظهر لي نكتة لطيفة جد في قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا * حيث قرن بين هاتين الجملتين فإن الأولى متعلقة باطفال المشركين اعتمد بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين نزلت واخبرهم بانهم في الجنة بعد اخباره بانهم في النار كما تقدم في حديث عائشة رضي الله عنها والثانية متعلقة بأهل الفترة وهم والاطفال مشتركون في عدم التعذيب لأمرين * أحدهما عدم بلوغ الدعوة لعدم العقل المدرك لها في الاطفال وانتفاءها بالكلية وعدم ورودها في أهل الفترة * والثاني عدم التكليف لعدم شرطه وهو البلوغ في الاطفال وورود الشرع في أهل الفترة اذ لا حكم قبل البعثة فلماذا قرنت الجملتان وذلك من بدائع اسرار القرآن ولهذا اعتمد النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الجملة الثانية في الحكم على أهل الفترة بانهم يمتحنون في الآخرة ولا يبادرون بالعذاب بعد اخباره بما يقتضيه في النار ابتداء فكان الاخبار أولا في الفريقين على حد سواء والنازل فيهما جملتان مقترنان والاخبار ثانيا اعتمد عنها ايضا

وهو انهم لا يعذبون وقد صححه النووي والمحققون في الاطفال وذهب آخرون الى انهم يتمتحنون وجزم به اهل السنة قاطبة في اهل الفترة فوجب انتفاء التعذيب عن ابوى النبي صلى الله عليه وسلم بما جزم موابه بالامتحان في اهل الفترة وجرى في الاطفال خلاف وصح كونهم في الجنة لاجل مزية البلوغ والعقل في اولئك ويدل لكون النبي صلى الله عليه واله وسلم انما حكم على اهل الفترة بالامتحان ورفع العذاب اعتمادا على هذه الآية ما اخرج به عبد الرزاق وابن جرير وابن ابى حاتم وابن المنذر في تفاسيرهم بسند صحيح عن ابى هريرة رضى الله عنه قال اذا كان يوم القيامة جمع الله اهل الفترة والمعنوه والاصم والابكم والشبوح الذين لم يدركوا الاسلام ثم يرسل اليهم رسولا فيطيعه من كان يريد ان يطيعه ثم قال ابو هريرة رضى الله عنه اقرؤوا ان شئتم وما كننا معذبين حتى نبعث رسولا * اسناده على شرط الشيخين ومثله لا يقال من قبل الراى فله حكم الرفع *

❖ فصل في نقل مذهب اهل السنة فيمن هو قبل الدعوة ❖

قال اهل الاصول قاطبة شكر المنعم ليس بواجب عقلا خلافا للمعتزلة قال الكباء الهراسي وغيره المراد بشكر المنعم امثال الاوامر واجتناب النواهي من الكفر وغيره * وقال ابن السبكي في (شرح مختصر ابن الحاجب) وذهب بعض اصحابنا الى موافقة المعتزلة كما بن شريح والصيرفي والقفال الكبير وابن ابى هريرة والقاضي ابى حامد وقد اعذر القاضي ابو بكر الباقلاني في (التقريب) والاسناد ابوا سحاق في اصوله والشيخ ابو حامد الجويني في (شرح الرسالة) عمن وافق المعتزلة من اصحابنا بانهم لم يكن

لهم قدم راسخ في الكلام وربما طالعوا كتب المعتزلة فاستحسنوا هذه العبارة وهي شكر المنعم واجب عقلا فذهبوا اليها غافلين من تشعبها عن اصل المعتزلة مع علمنا بانهم ما افتحموا امسا لكهم وما تبعوا المقاصد هم قال ابن السبكي وهو كلام حق بالنسبة الى ما عدا القفال الكبير اما القفال فكان اماما في الكلام مقدم الا انه كان اول امره معتزليا فقال هذه المقالة ثم لما رجع عن الاعتزال لا بد ان يكون رجع عن ذلك قال ابن السبكي وعلى مسئلة شكر المنعم يخرج مسئلة من لم تبلغه الدعوة فعندنا يموت ناجيا ولا يقاتل حتى يدعى الى الاسلام وهو مضمون بالكفارة والدية ولا يجب القصاص على قاتله على الصحيح اذ هو ليس بمسلم انتهى كلامه وهو صريح في نجاته وانه لا يدخل النار وانه يدخل الجنة مع كونه لا يسمى مسلما وهذا غير مسئلتنا ان ثبت في شيء من الحديث اطلاق اسم على المحل المتنازع فيه وانما (١) كما شأير اليه

فصل

اورد الزركشي في (شرح جمع الجوامع) لقاعدة ان شكر المنعم ليس بواجب عقلا ثلاث ادلة من القرآن قوله تعالى * وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا * وقوله تعالى * ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون * اى لم ياتهم الرسل والشرائع وقوله تعالى * ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت ايديهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين * قلت * اخرج ابن ابي حاتم في تفسيره عند هذه الآية الاخيرة عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم المالك في الفترة يقول رب لم ياتني كتاب ولا رسول ثم قرأ هذه الآية ربنا لولا ارسلت

الينار سولا فتنبع آياتك ونكون من المؤمنين * اسناد ه حسن ومن الآيات
الواردة في هذا قوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها
رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون * وقوله تعالى
ولو انا اهلكناهم بعد اب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينار سولا فنتبع
آياتك من قبل ان نذل ونخزي * اخرج ابن ابي حاتم عن هذه الآية عن
عطية العوفي قال الهالك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب ولا رسول
وقرأ هذه الآية ولو انا اهلكناهم بعد اب من قبله لقالوا الى آخر هذه الآية
وقوله تعالى وهم يصطرون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل
او لم نعمركم ما يتذكروه من تذكر وجاءكم النذير * واخرج ابن ابي حاتم عن
قتادة في هذه الآية قال احتج عليهم بالعمرو الرسل وقوله تعالى رسلا مبشرين
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل * واخرج ابن جرير وابن
ابي حاتم عن السدي في هذه الآية لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل *
قال فيقولون ما ارسلت الينار سولا * فان قلت * كيف يكون حكم اهل
الفترة حكم من لم تبلغه الدعوة وحكم ما قبل البعثة وقد كانت شريعة موسى
وعيسى عليهما السلام اذ ذلك موجودة * قلت * دلت الادلة على ان
العرب لم يكونوا مخاطبين بها ولا مكلفين باتيانها ولهذا وردت الاحاديث
في الهالك في الفترة صريحة ولو كان المراد بما قبل البعثة ان لا يكون بعث رسول
في الدنيا اصلا لاستحال وجود ذلك اذ ما من فترة الا قبلها نبي الى ادم عليه السلام
وهو اول الانبياء وايس قبل ادم بشرو القرآن ايضا ناطق بذلك قال الله تعالى
وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون * ان تقولوا انما

انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين * واخرج
ابن ابي حاتم وابن المنذر وابو الشيخ عن مجاهد في قوله تعالى ان تقولوا انما
انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين * قال
اليهود والنصارى خاف ان يقوله قريش وبهذا القول يندفع ما وقع في
شرح مسلم في حديث ابن ابي وابالك في النار * من قوله ان اهل الجاهلية لا يجرى
عليهم حكم من لم تبلغه الدعوة لتقدم دعوة ابراهيم وغيره من الانبياء كيف
وفي الحديث السابق من رواية ثوبان اذ كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية
يحملون او ثأنهم على ظهورهم وذكروا بقية الحديث في الامتحان فهذا النص في
المسئلة وبقية الحديث شاهدة على الهالك في الفترة ما بين النبيين واشتهرت
لما بين عيسى والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واذ لم يكن اهل الفترة هم الذين
لم تبلغهم الدعوة فليت شعري من هم وقد قال الرفعي في (١) وتبعه في
الروضة من لم تبلغه دعوة نبينا عليه السلام لا يجوز قتله قبل الاعلام والدعاء
الى الاسلام فلو قتل كان مضمونا قطعاً وكيف يضمن من قتل من بلغته الدعوة
فلم يؤمن اما الكفارة فيجب بالتفصيل ثم له ثلاثة احوال * احدها * ان
لا تكون بلغته دعوة نبي اصلا فلا قصاص على الصحيح واوجه الفقهاء وهل
يجب دية مجوسى او مسلم وجهان اصحهما الاول * والثاني * ان يكون
مستمسكا بدن لم يبدل ولم يبلغه ما يخالفه فلا قصاص على الاصح وقيل
يجب دية مسلم او يجب دية اهل ذلك الدين وجهان اصحهما الثاني * والثالث *
ان يكون مستمسكا بدن لحقه التبديل لكن لم يبلغه ما يخالفه فلا قصاص قطعا
ويجب دية مجوسى في الاصح انتهى وهل يمكن ان يوجد في اطراف الارض

من لم يبلغه ان الله بعث نبيا اصلا من لدن آدم وبعثة انبياء الله تعالى ووقائعهم مشهورة ولو لم تكن الابعثة نوح واقامته الف سنة الا خمسين عاما والطوفان الذي غرق اهل الارض جميعا فلو اخترنا مطلق وجود الانبياء عليهم السلام لاستحال وجود من لم تبلغه الدعوة ولسقطت الاحاديث والا ثار الواردة في اهل الفترة باسرها على كثرتها وصحتها يحكم عليهم جميعا بانهم في النار من غير امتحان وفي اهل الفترة ورد الاحاديث الثابتة الصحيحة * فان قلت * لم يتضح في هذا كل الا تضاح فزد لي بيانا بوجهه * قلت * وجهه مجموع امور طول المدة من لدن بعثة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فانه لم يبعث في العرب نبي بعد اسمعيل وحدث التغير في دينها وتماذى الزمان عليه وفقد من ينقل شريعتها على وجهها وتدارك القرون قرنا بعد قرن مستمسكين بذلك المفبر حتى نشأ قوم فلم يجدوا الا ذلك ولم يسمعوا بحقيقة دين ابراهيم على وجهه ولا وجدوا من يخبرهم به فهو يصدق عليهم انهم لم تبلغهم الدعوة ولذا استنكروا ما جاء به النبي صلى الله عليه واله وسلم وتعجبوا منه ونسبوه الى انه اتى بدين محدث لا يعرف وقالوا ان هذا شئ عجاب ماسمعنا بهذا في الملة الاخرة ووقالوا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون * ولو كان عندهم علم بدعوة الانبياء عليهم السلام على ما هي عليه لعرفوا ان دعوة النبي صلى الله عليه واله وسلم من نخط دعوتهم فلهذا اسلم كثير من العرب لما سمع من اهل الكتاب الشهادة له بالتصديق ولم يكن كفروهم انكار الصانع ولا لوهيته ولا ادعوا في الاصنام انها تخلق وتلدبر كما ادعى نمرود وقومه بل كانوا يقرن الله بالالهية وانه الخالق المدبر

كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله * وكانوا يزعمون الاصنام
انها تشفع لهم عند الله كما قال تعالى حكاية عنهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله
زلفى وكانوا يقولون في انبيائهم ليبيك لاشريك لك الا شريكا هو لك تملكه
وما ملك كما قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون * فعرف بذلك
ان كفرهم كفر اشراك لا كفر انكار لوجود الصانع وان ذلك صادر عن
الجهل بما جاءت به الانبياء والرسل عليهم السلام وعدم بلوغه لهم على وجهه
ويوضح ذلك قوله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين اكم على فترة
من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير * فاذا
كان الله اعذر اهل الكتاب بان بعث رسولا اليهم به بعد الفترة بين لهم ما بدله
الاحبار وكتبوه لئلا يحتجوا بقولهم ما جاءنا من بشير ولا نذير وهم كانوا اهل
الكتاب عالمين بشريعة موسى عليه السلام في الجملة غير انهم تمسكوا بما لحقه
التبديل لكونهم قلدوا فيه اسلافهم ولم يكونوا اهلا لتمييز الحق من الباطل
فما ظنك يا العرب الاميين الذين ليسوا اهل الكتاب ولا يدرون ما الكتاب *

﴿ تنبيه ﴾

الذي عندي انه لا ينبغي ان يفهم من قول النووي في (شرح مسلم) في حديث
ان رجلا قال يا رسول الله اين ابي قال في النار فلما افتداه فقال ان ابي واباك
في النار * فيه ان من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان
فهو من اهل النار وليس هذا مواخذة قبل بلوغ الدعوة فان هؤلاء كانت
بلغتهم دعوة ابراهيم عليه السلام وغيره من الانبياء انه اراد بذلك الحكم
على ابي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل ينبغي ان يفهم انه اراد الحكم على

ابي السائل وكلامه ساكت عن الحكم على الاب الشريف ❦

(فصل)

ظهر لي في حديث ان ابي و اباك في النار ❦ علتان ❦ احداهما ❦ من حيث
الا سناد وذلك ان الحديث اخرجه مسلم و ابود اوذ من طريق حماد بن
سلمة عن ثابت عن انس رضي الله عنه ان رجلا قال يا رسول الله اين ابي
قال في النار فلما افتاد عاه فقال ان ابي و اباك في النار ❦ وهذا الحديث تفرد به
مسلم عن البخاري وفي افراد مسلم احاديث متكلم فيها ولا شك ان يكون
هذا منها ❦ اما اولها ❦ فثابت وان كان اما ماثقة فقد ذكره ابن عدي في (كامله) في
الضعفاء ❦ وقال انه وقع في احاديثه تكرة وذلك من الرواية عنه فانه
روى عنه الضعفاء اورده الذهبي في (الميزان) ❦ واما ثانيها ❦ فحماد بن سلمة
وان كان اما ما عابدا عالما فقد تكلم جماعة في روايته وسكت البخاري عنه
فلم يخرج له شيئا في صحيحه وقال الحاكم في (المدخل) ما اخرج مسلم لهما دين
سلمة في الاصول الا حديثا عن ثابت وقد خرج له مسلم في الشواهد
عن طائفة وقال الذهبي حماد ثقة له اوهام وله مناكير كثيرة وكان لا يحفظ
فكانوا يقولون انها دست في كتبه وقد قبل ابن ابى العرجاء كان ربيه
وكان يدس في كتبه ومن مناكيره ما رواه عن ثابت عن انس رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ فلما تجلى ربه للجبل قال اخرج طرف
خنصره وضرب على ابهامه فساخ الجبل ❦ هذا الحديث اخرجه احمد والترمذي
والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم واورده ابن الجوزي في الموضوعات
وقال انه لا يثبت وانه مما دس ربيه عليه والمناكير في رواية حماد كثيرة

وانما اوردت هذا لانه بسند الحديث الذي نحن في تعليقه ومن انكر
روايته ما رواه عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم مرفوعا
رأيت ربي جعدا المراد عليه خضر * وهذا ايضا اورد في الموضوعات فبان بهذا
ان الحديث المتنازع فيه لا بد ان يكون منكرا وقد وصف احاديث
كثيرة في مسلم بأنها منكورة * العلة الثانية * من حيث المتن وهي مبنية
على مقدمة وذلك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا سأل له
اعرابي وخاف من افصاح الجواب له فتسنة واضطراب قلبه اجابه
بجواب فيه تورية وايهام كالحديث الذي اخرج به البخاري انه
صلى الله عليه وآله وسلم سأل رجل عن الساعة فنظر الى احدث القوم
سنا فقال ان يستعد هذا عمره لميت حتى تقوم الساعة * قال قال العلماء كان
الاعراب يسألونه كثيرا عن الساعة فغشى صلى الله عليه وآله وسلم من قوله
لا اعلمها فتنهم وشكهم فاجابهم بجواب فيه تورية ومراده ان بلغ هذا
الغلام اقصى العمر لميت حتى تقوم على الحاضر بين ساعتهم بان يموتوا قيام
ساعة كل واحد موته * اذا عرف ذلك فالذي عندي في هذا الحديث
ان ابي واباك في النار ليس رواية باللفظ بل رواها الراوي بالمعنى فوهم
ذلك وانما تكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكلام موري ففهم منه السامع فقال
* وقد وضع لنا من ذلك طريق آخر للحديث رواه مضر عن ثابت فلم يذكر
ان ابي واباك في النار وهذا اللفظ لادلالة فيه على والده صلى الله عليه
وآله وسلم بامر البتة وهو اثبت من حيث الرواية فان معمر الم يتكلم
في حفظه ولا استكرشي من حديثه واتفق على التخرج له الشيخان فكان

لفظه أثبت ثم وجدنا الحديث ورد من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل
لفظ رواية معمر عن ثابت عن انس فقد اخرج البزار في (مسنده) والطبراني
في (المعجم الكبير) بسند رجال الصحيح عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
ان اعرابا اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله اين ابي
قال في النار قال فاين ابوك قال حيث مررت بقبر كافر فبشره بالنار *
وهذا حديث صحيح وفيه فوائد * منها * بيان ان السائل كان اعرابيا وهو
مظنة خشية الفتنة والردة * ومنها * بيان جواب فيه ايهام وتورية اذ
لم يصرح فيه بان الاب الشريف في النار انما قال حيثما مررت بقبر كافر فبشره
بالنار * وهذا جملة لا تدل بالمطابقة على ذلك انما قد يفهم منها ذلك بحسب
السياق والقرائن وهذا شان التورية والايهامات فكروه صلى الله عليه وآله
وسلم ان يفصح له بمحبة الحال ومخالفة ابيه في المحل الذي هو فيه خشية
ارتداداه لما جلبت عليه النفس من كراهة الاستيثار عليها ولما كانت عادة
الاعراب من غلظ القلوب والجفاء اورد له جوابا موهما نطيبا لقلبه فكانت
هذه الطريق من طرق الحديث في غاية الانعنان ولهذا قال بعض الحفاظ
لولم يكتب الحديث من ستين وجها ما عقلناه يعني اختلاف الرواة في اسناده
والفاظه وقد وقع في الصحيحين احاديث كثيرة من هذا النمط وهم فيها الرواة في
بعض الالفاظ فيبينها النقاد * منها * حديث مسلم في نفي قراءة البسملة وقد اعله
الشافعي بذلك وقال ان الثابت من طريق آخر نفي سماعها ففهم منه الراوي نفي
قراءتها فرواه بالمعنى على ما فهمه ناويا في اشياء اخر مبينة في كتب الحديث
* فبان * بهذا تعليل الحديث من هذه الجهة ولا يكون ذلك قد حافي صحة

الحديث من اصله بل في هذا اللفظ فقط وكذلك حديث امي مع امك * على
ضعف اسناد * لا يلزم منه كونها في النار لجواز ان يكون اراد بالمعية كونها
معها في دار البرزخ او غير ذلك تورية وايها ما تطيبها القلوبها * فان قلت *
قد تقرر ان اهل الفترة لا يقضى عليهم بكونهم في النار حتى يمتحنوا فكيف
حكم النبي صلى الله عليه وآله وسلم على اب السائل بانه في النار * قلت *
ظهر لي عن ذلك اربعة اجوبة * الاول * ان هذا الحديث متقدم على
الاحاديث الواردة في اهل الفترة فيكون منسوخا بها كما اخبروا ولا عن اطفال
المشركين بانهم في النار ثم نسخ ذلك * الثاني * اننا لم نقطع بعدم النار في اهل
الفترة بل قلنا يمتحنون فمن اطاع دخل الجنة ومن لا دخل النار فيمكن ان يكون
النبي صلى الله عليه وآله وسلم اطلع في حق هذا بخصوصه على انه يعصى
عند الامتحان فيدخل النار واوحى اليه بذلك فحكم بانه من اهل النار
* الثالث * انه يمكن في هذا الرجل ان يكون ممن دخل يثرب والشام
واجتمع باهل الكتاب وبلغه دعوة موسى وعيسى عليهما السلام
واصر على الشرك فلم يعذر * الرابع * انه يمكن ان يكون عاش حتى ادرك
بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبلغه ذلك واصر ومات في عهده وهذا
لا عذر له البته * فان قلت * فابوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد دخلا
يثرب واجتمعا باليهود فلزمهما ما قلت في الجواب الثالث * قلت * الجواب
عنهما من ثلاثة اوجه * الاول * انه يحتاج الى ثبوت ان اليهود دعواهما الى الدين
وهذا لم ينقل فنحكم عليه خصوصا انهما لم يقيا بالمدينة الاياما قلائل لا يسمع ذلك
اما عبد الله فانه مر بها في سفره الى الشام ورجع فدخلها وهو مريض فاقام

بها شهر امرضا ومات وهذه المدة مع المرض لا يسع اجتماعا باحد ولا سوالا
 عن دين واما آمنة فقد مدت المدينة زائرة لافار بها فاقامت بها ايضا شهر او معها
 النبي صلى الله عليه واله وسلم فرجعت فماتت بالطريق * الثاني * ان نقول
 اي مانع ان يكون دعيا الى الدين فاجابا وان لم ينقل الامر ان وكيف ينسب اليها
 الامتناع وقد نشر امر اهل الكتاب والكهان وغيرهم بنبوته ولد لها قبل ولادته
 وصدقا بذلك وبشرابه وبشرته به امه قبل ولادته وعند ولادته وبعد ولادته
 وصدقت بذلك وقالت الايات السابقة عند موتها وهل ينسب اليها
 الشرك وقد اخبرنا عن ولدها انه يبعث رسولا عن الله بالتوحيد وكسر
 الاصنام وصدقا بذلك وهل الاسلام شئ غير هذا التصديق * الثالث *
 ان ادعى انها كانت من اول امرها على الخنيفية دين ابراهيم عليه السلام
 وانها لم يبعد اصنافا وسنقر رد ذلك قريبا بادلة *

تذنيب

من اللطائف في امرها انها ما تشاين فلم يلبث ان تقوم به الحجة عليها كما قال
 تعالى اولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكرة * قيل هو ستون سنة وقيل اربعون
 سنة وفي الحديث لقد اعذر الله الى امره اخره من العمر ستين سنة *
 وفي الاثر قد تمت حجة الله على ابن الاربعين * وكان عمر والد النبي صلى الله
 عليه واله وسلم حين توفي خمسا وعشرين سنة كما قال الواقدي انه اثبت
 الاقاويل في سنه وكان عمر امه حين توفيت قريبا منه *

فصل

في الدليل على ان ابوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم واجدا ده

الى ابراهيم عليه السلام كانوا على الحنيفية دين ابراهيم ولم يكونوا على
ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان ❦ اخرج ابن جرير في تفسيره عن
مجاهد في قوله تعالى واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلدا آمنا واجنبي وبني
ان نعبد الاصنام ❦ قال فاستجاب الله لابراهيم عليه السلام دعوته في ولده
فلم يعبد احدا من ولده صنما بعد دعوته ❦ واخرج ابن ابي حاتم في تفسيره عن سفيان
ابن عيينة انه سئل هل عبد احد من ولد اسمعيل الاصنام قال لا لم يسمع قوله
تعالى واجنبي وبني ان نعبد الاصنام ❦ واخرج ابن المنذر في تفسيره عن ابن
جرير في قوله تعالى رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ❦ قال فان يزال
من ذرية ابراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله ❦ قلت ❦ ويمكن ان يحمل
على ذلك قوله تعالى وتقلبك في الساجدين ❦ فقد اخرج ابن سعد في (الطبقات)
واليزار والطبراني وابو نعيم في (الدلائل) عن ابن عباس رضي الله عنهما في
قوله تعالى وتقلبك في الساجدين ❦ قال من نبي الى نبي ومن نبي الى نبي حتى
اخرجتك نبيا ففسر تقلبه في الساجدين بتقلبه في اصلاص الانبياء عليهم
السلام ويمكن ان يعمل على اعم منهم وهم المصلون الذين لازالوا في ذرية
ابراهيم لوصح انه ليس في اجداد النبي صلى الله عليه واله وسلم انبياء بكثرة
بل اسمعيل وابراهيم ونوح وشيث وادم وادريس في قول ❦

❦ فصل ❦

وما يدل على ذلك ايضا قوله صلى الله عليه واله وسلم بعثت من خير قرون
بني آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه ❦ اخرجه البخاري في
حديث ابي هريرة رضي الله عنه وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله اصطفى

من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفي من ولد اسمعيل بنى كنانة واصطفي من بنى
 كنانة قريشا واصطفي من قريش بنى هاشم واصطفي من بنى هاشم * اخرجه
 مسلم من حديث واثلة فالخير به والا صطفاه يشعر بالا سلام و طريقة
 اخرى في الاستدلال * اخرج الامام احمد في (الزهد) والحلال في (كرامات
 الاولياء) بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما خلت
 الارض من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن اهل الارض * واخرج ابن
 جرير في تفسيره عن شهر بن حوشب قال لم تبق الارض الا وفيها اربعة
 عشر يدفع الله بهم عن اهل الارض ويخرج بركتها الا زمن ابراهيم فانه
 كان فيه وحده * واخرج احمد في (الزهد) عن كعب قال لم يزل بعد نوح في
 الارض اربعة عشر يدفع بهم العذاب * واخرج الحلال في (كرامات الاولياء)
 عن زاذان قال ما خلت الارض بعد نوح من اثني عشر فصاعدا يدفع الله
 بهم عن اهل الارض * هذه الاثار مع اثرا ابن جرير السابق في انه
 ما زال من ذرية ابراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله يدل على ان اجداد
 النبي صلى الله عليه واله وسلم كانوا على الحنيفة زمن ابراهيم وبيان
 ذلك انهم لو كانوا على الكفر فلا يخلو اما ان يكون الذين على الفطرة
 ويدفع بهم غيرهم او لا يكون احد كذلك والثاني باطل خلاف الوارد
 في هذه الاثار الصحيحة والاول باطل ايضا لانه يلزم عليه ان يكون غيرهم
 خيرا منهم اذ لا يكون كافر خيرا من مسلم وهذا باطل بخلاف حديث البخاري
 المصد ر به هذا الفصل وهو انه يمث من خير قرون بنى آدم قرنا فقرا الى القرن
 الذي كان فيه فهذا يدل على ان كل اصل من اصوله خير قرونه ولا يكون

كذلك وهو كما فر وفي قرنه مسلم فتعين ان يكون مسلما والاحاديث متواترة
بمعنى حديث البخاري * واخرج البيهقي في (دلائل النبوة) عن انس رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما انترق الناس فرقتين الا جعلني الله
في خيرهما فاخرجت من بين ابوي ولم يصنني شي * من عهد الجاهلية خرجت من
نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى امي فانا خيركم نفسا
وخيركم ابا * واخرج ابو نعيم في (دلائل النبوة) من طرق عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلق ابواي على سفاح لم يزل
الله ينقلني من الاصلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى مهذب الاشعب
شعبتان الا كنت في خيرهما * واخرج ابن سعد عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير العرب مضر وخير مضر
بنو عبد مناف وخير بني عبد مناف بنو هاشم وخير بني هاشم عبد المطلب والله
ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم الا كنت في خيرهما والاحاديث في هذا
المعنى كثيرة وقد اوردتها في اول (كتاب المعجزات) * واخرج ابن
عمر العدي في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قرىشا كانت نورابن
بدي الله عز وجل قبل ان يخلق آدم بالفى عام يسبح ذلك النور ويسبح
الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم الفى ذلك النور فى صلبه قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فاهبطنى الله الى الارض فى صلب آدم
وجعلنى فى صلب نوح وقدرنى فى صلب ابراهيم ثم لم يزل الله ينقلني
من الاصلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجني من بين ابوي *
ولم يلتق باعلى سفاح قط * واخرج البيهقي في (الدلائل) والطبراني في (الوسط)

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لي جبريل قلبت الارض مشارقها ومغارها فلم اجدر جلا افضل من محمد ولم اجدر بنى اب افضل من بنى هاشم قال الحافظ ابن حجر في (اماليه) بعد ان اورد هذا الحديث لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن *

فصل

قال الشيخ ابو الحسن الاشعري امام اهل السنة وابوبكر ما زال عين الرضى معه فاختلف الناس في مراده بهذا الكلام فقال بعضهم ان الاشعري يقول ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان مومنا قبل البعثة وقال آخرون بل اراد انه لم يزل بحالة غير المغضوب فيها عليه لعلم الله تعالى بانه يصير من خلاصة الابرار قال الشيخ تقي الدين السبكي لو كان هذا مراده لا ستوى الصديق وسائر الصحابة رضي الله عنهم في ذلك وهل العبارة التي قالها الاشعري في حق الصديق رضي الله عنه لم يحفظ منه في حق غيره فالصواب ان يقال ان الصديق رضي الله عنه لم تثبت عنه حالة كفر بالله قبل البعث كحال زيد ابن عمرو بن نفيل واقرا انه ولهذا اخصص الصديق رضي الله عنه بالذكر عن غيره من الصحابة رضي الله عنهم انتهى * قلت * وهذا الذي قاله السبكي في الصديق رضي الله عنه نقوله نحن في ابوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم واجداده مع ان الصديق رضي الله عنه وزيد بن عمرو بن نفيل انما حصل له التخلف في الجاهلية ببركة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانها كانتا صديقين له قبل البعثة وكانا يودانه كثيرا *

﴿ فصل ﴾

فبين نص على اسلامه من اجداد النبي صلى الله عليه وآله وسلم صريحا
 * اخرج ابن حبيب في تاريخه عن ابن عباس رضى الله عنها قال كان
 عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة واسد على ملأ ابراهيم فلا تذكروهم الا بخير
 * قال السهيلي في (الروض الانف) يذكر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 انه قال لا نسبوا الياس فانه كان موثقا وكانه كان يسمع في صلبه تلبية النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم بالحج * واخرج الزبير بن بكار مرفوعا لا تسبوا
 مضر ولا ربيعة فانها كانا موثقين * وقال ابن سعد في (الطبقات) اخبرنا خالد
 ابن خدش حدثنا عبد الله بن وهب اخبرني سعد بن ابى ايوب عن عبد الله
 ابن خالد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا
 مضر فانه كان قد اسلم * وقال السهيلي في (الروض الانف) ان كعب بن لؤى اول
 من جمع يوم العروبة وكانت قرىش تجمع اليه في هذا اليوم فينظيهم ويذكرهم
 بمبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويعلمهم انه من ولده ويامرهم بالاباءه
 والايما به ينشد في هذا ابياتا منها قوله *

يا ليتني شاهد انجواء دعوته * اذا قرىش تبغى الحق خذ لانا
 وقد ذكر الماوردي هذا الخبر عن كعب في (كتاب الاحكام) له انتهى * قلت *
 اخرجه ابو نعيم في (دلائل النبوة) بسنده عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن
 عوف وفي آخره وكان بين موت كعب ومبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وآله وسلم خمسمائة وستون سنة وقد سقت الخبر بلفظه في اول
 (كتاب المعجزات) *

❖ فصل ❖

اخرج ابن سعد عن ابن عباس رضى الله عنهما ان عبد المطلب قال لما قدم اصحاب الفيل وقد سعد جبل ابي قبيس

❖ اشعار ❖

لا هم ان المثر ينم * رحله فامنع رحا لك
لا يغلب صليهم * ومحالم ابد امحالك
هو او رده جماعة بلفظ *

فانصر على آل الصليب * وعابديه اليوم آلك

هذا يدل على انه كان على الخيفية حيث تبرأ من الصليب وعابديه وفي (طبقات) ابن سعد باسأئده ان عبد المطلب قال لام ايمن وكانت تحضن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا بركة لا تغفل من ابني فاني وجدته مع غلمان قريبا من الصدود وان اهل الكتاب يقولون ابني نبي هذه الملة

❖ فصل في بعض من تحنف في الجاهلية ❖

اخرج البزار والحاكم في (المستدرک) وصححه عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا ورقة بن نوفل فاني قد رأيت له جنة او جنتين * واخرج البزار عن جابر رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن زيد بن عمرو بن نفيل فقيل يا رسول الله انه كان يستقبل القبلة في الجاهلية ويقول ديني دين ابراهيم والهي اله ابراهيم ويعبد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر ذاك امة واحدة بيني وبين يدي عيسى ابن مريم وسأله عن ورقة بن نوفل

فقبل يا رسول الله كان يستقبل القبلة ويقول الهى الى زيد ودينى دينه
فقال رايته يمشى في بطن الجنة عليه حلة من سندس * واخرج ابو نعيم في
(الدلائل) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان قس بن ساعدة كان يخطب قومه
يسوق عكاظ فقال في خطبته سيحييكم حق من هذا الوجه واشار يده نحو
مكة قالوا له ما هذا الحق قال رجل من ولد لؤي بن غالب يدعوكم الى كلمة
الاخلاص و عيش الابد و نعيم لا ينفد فان دعاكم فاجيبوه ولو علمت اني
اعيش الى مبعثه لكنت اول من يسبقهم اليه * واخرج ابو نعيم عن عمرو بن
عبسة السلمى قال رغبت عن آلهة قومي في الجاهلية و علمت انها الباطل يعبدون
الحجارة * واخرج ابو نعيم عن عبد الله بن سلام قال لم يمت تبع حتى صدق
بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما كان يهود يثرب (١) حديث
لا تسبوا اتباعا فانه كان قد اسلم * واخرج الخرائطي وابن عساكر في تاريخه عن
جامع ان الاوس بن حارثة كان يذكر دعوة الحق و بعث النبي صلى الله
عليه وآله وسلم و اوصى بذلك ولده مالك عند موته و قد سقت الخبر
بتامه في المعجزات * واخرج البيهقي و ابو نعيم كلاهما في (الدلائل) من طريق
الشعبي عن شيخ من جهينة ان عمرو بن حبيب الجهمي ترك الشرك في الجاهلية
و صلى لله و عاش حتى ادرك الاسلام و سقت الخبر ايضا بتامه في المعجزات
واخرج الطبراني في (الكبير) بسند رجاله ثقات عن غالب بن ابيحور رضى الله
عنه قال ذكر قس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رحم الله
قسا قبل يا رسول الله ترحم على قس قال نعم انه كان على دين ابينا
اسماعيل بن ابراهيم *

﴿ فصل ﴾

قال الشهرستاني في (الملل والنحل) كانت العرب على قسمين معطلة ومحصلة
 * فالمعطلة اصناف * منهم * من انكروا الخالق والبعث والاعادة وقالوا ما هي الاحياء تا الدنيا
 نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر * ومنهم * من اقر بالخالق والابداء والابداع
 وانكروا البعث والاعادة وهم الذين اخبر الله عنهم بقوله قال من يحيى العظام
 وهي رميم * ومنهم * من اقر بالخالق والابداع ونوع من الاعادة وانكر الرسل
 وعبد الاصنام وزعم انها شفعا له عند الله في الآخرة وهم اكثر من العرب
 الاشر ذمة منهم * واما المحصلة * فكانوا على ثلاثة انواع من العلوم * علم
 الانساب والتواريخ والاديان ويعدونه نواعشا يفاد صامعرفة اجداد
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاطلاع على ذلك النور الوارد من ابراهيم
 الى اسمعيل وتواصله في ذريته الى ان ظهر بعض الظهور في اسار ير عبد المطلب
 وببركة ذلك النور الهم النذر في ذبح ولده وببركته كان يامر ولده بترك الظلم
 والبغى ويحثهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن دنيا الامور وببركته قال
 لابرهة ان لهذا البيت ربا يحفظه ومنه قال وقد صد ابا قيس *

لا هم ان المرء يمنع * رحله فامنع رحا لك

لا يفلبن صليهم * ومحا لهم ابداء محالك

وببركة ذلك النور كان يقول في وصاياه انه لن يخرج من الدنيا ظلوم حتى ينتقم
 منه وتصبية عقوبة الى ان هلك رجل ظلوم لم تصبه عقوبة ف قيل لعبد المطلب في
 ذلك ففكر وقال والله ان وراء هذه الدار دار ايجزى فيها الحسن باحسانه

ويعاقب فيها المسمى باسائه ومما يدل على اثباته المعاد والمبدأ انه كان يصرف
 بالقداح على عبد الله ابنه ويقول يا رب انت الملك المحمود وانت ربي الملك
 المعبود من عندك الطارق والتالد* ومما يدل على معرفته بحال الرسالة وشرف
 النبوة ان اهل مكة لما اصابهم ذلك الجذب امروا باطالبا ان يحضر بالنبي
 صلى الله عليه واله وسلم وهو صغير فاستسقى به واشد في ذلك ابو طالب بقوله*
 وابيض يستسقى الغمام بوجهه * ثم اليتامى عصمة للارامل
 * والنوع الثاني* علم الروبا* والثالث* علم الانوار وهو علم الكهانة والقيافة ومن
 العرب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتنظر النبوة وكانت لهم سنن وشرائع
 فمن كان يعتقد الدين الخفيفي زيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة
 الايادي وعامر بن الظرب العدواني ومن كان قد حرم الخمر في الجاهلية
 قيس بن عاصم التيمي وصفوان بن امية الكنانى وعقيب بن معد يكرب
 الكندى ومن كان يؤمن بالخالق وبخلق آدم عليه السلام طاحلة بن ثعلب
 بن وبرة بن قضاة ومنهم زهير بن ابي سلمى وكان يمر بالعضاء وقد اورقت
 بعد يس ويقول لولا ان تسبى العرب لآمنت ان الذى احباك بعد يس
 سيجي العظام وهي رميم ثم آمن بالبعث بعد ذلك وقال في قصيدته المشهورة
 يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر * ليوم الحساب او يعمل بسقم
 وكان بعض العرب اذا حضره الموت يقول لولده ادفنوا معي راحتي حتى احشر
 عليهم فان لم تفعلوا حشرت على رجلي وكانوا في الجاهلية يجرمون اشياء نزل
 القرآن بتحريمها ككاح الامهات والبنات والاخوات والحالات والعمات
 وكانوا يظفون ويسعون ولبون ويفعلون المناسك كلها ويهدون الهدايا ويرمون

الجمار ويحرمون الاشهر الحرم ويتسلون ويفسلون امواتهم ويكفنونهم وكانوا
يداومون على طهارات الفطرة العشرة التي ابلى بها ابراهيم عليه السلام ويوفون
بالمعقود ويكرمون الضيف ويقطعون يد السارق وكان دين ابراهيم قائما
والتوحيد شائعا في صدر العرب واول من غيره ووضع عبادة الاصنام
عمر وبن لحي وهذا كله كلام الشهرستاني * قال * ابن الجوزي في (اللقب) تسمية
من رفض عبادة الاصنام في الجاهلية * ابوبكر الصديق * زيد بن عمرو بن
نفييل * عبد الله بن جشم * عثمان بن الحويرث * ورقة بن عمرو
ابن نوفل * رباب بن البراء * ابوبكر اسعد الحميري * قس بن ساعدة
الايادي * ابو قيس بن صرمة *

﴿ فصل ﴾

ثم رأيت الامام نجر الدين الرازي احتج بما احتجبت من ان آباء النبي صلى الله
عليه وآله وسلم كانوا على التوحيد فقال في كتابه (اسرار التنزيل)
مانصه قيل ان آزر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه واحتجوا عليه بوجوه
* منها * ان آباء الانبياء ما كانوا اكفار او يدل عليه بوجوه * منها * قوله
تعالى الذي يرا لك حين تقوم وتقلبك في الساجدين * فقيل معناه انه كان
ينتقل نوره من ساجد الى ساجد وبهذا التقدير فالاية دالة على ان جميع
آباء محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا مسلمين وحينئذ يجب القطع بان
والد ابراهيم ما كان من الكافرين اقصى ما في الباب ان يحمل قوله تعالى
وتقلبك في الساجدين * على وجوده بالكل فلامنا ائمة بينهما ووجب حمل الاية
على الكل ومتى صح ذلك ثبت ان والد ابراهيم ما كان من عبدة الاوثان

وما يدل على ان آباء محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما كانوا مشركين * قوله
عليه السلام لم ازل اتقى من اصحاب الطاهر بن ابي ارحام الطاهرات *
وقال الله تعالى انما المشركون نجس * فوجب ان لا يكون احد من اجداده
مشركا هذا كلام الامام بحروفه والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب *

تم طبع هذه الرسالة المباركة في ثامن شهر رجب

من شهر سنة (١٣١٧) الهجرية واخر دعوانا

ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله

على سيدنا محمد وآله وصحبه

اجمعين برحمته وهو ارحم

الراحمين

